



UDK: 297(09) Валиди (584.4)

**Muminjon XUJAYEV,**  
*Alfraganus universiteti dotsenti, f.f.d*  
E - mail: [mumni\\_81@mail.ru](mailto:mumni_81@mail.ru).

*ISFT instituti dotsenti, f.f.n D.Bozarov taqrizi asosida*

## ОТНОШЕНИЕ МИРЗО УЛУГБЕКА К ФИЛОСОФИИ

Аннотация

В статье проводится ретроспективный анализ общественно-политических, философских и научных взглядов мыслителя Мирзо Улугбека в мусульманском мире. На основе исторических источников анализируется его вклад в распространение суфизма в государстве Тимуридов. Мирзо Улугбек был великим знатоком ислама и обладал большими познаниями в истории науки, провел совет с религиозными и светскими учеными своего медресе и пришел к выводу, что в религиозно-философских учениях суфизма нет противоречия исламу. Как и если общее отношение к исламу в государствах династий Амира Темура и Мирзо Улугбеков, которые исследовали исторические источники, привело к древним и современным исследованиям, то известно этим деятелям суфийского учения.

**Ключевые слова:** суфизм, учение, ретроспектива, анализ, основание, исследование, история, источник, общественное, политическое, наука, культура, ислам.

## MIRZO ULUG'BEKNING FALSAFAGA MUNOSABATI

Annotatsiya

Maqolada mutafakkir Mirzo Ulug'bekning musulmon dunyosidagi ijtimoiy-siyosiy, falsafiy va ilmiy qarashlari retrospektiv tahlil qilingan. Tarixiy manbalar asosida uning Temuriylar davlatida so'fiylikning tarqalishiga qo'shgan hissasi tahlil qilinadi. Mirzo Ulug'bek Islom dinining buyuk bilimdoni bo'lib, ilm-fan tarixini juda yaxshi bilgan. U o'z madrasasining diniy va dunyoviy olimlari bilan kengash o'tkazib, tasavvufning diniy va falsafiy ta'limotlarida Islomga zidlik yo'q degan xulosaga keldi. Islomning insonning jismoniy va ma'naviy hayotidagi yuksak rolini tan olgan so'fiylik insonning diniy dunyoqarashida atrofda dunyo va uning turi bilan bog'lanishining yagona usuli emas edi va bu Islom ta'limoti uchun ham katta ahamiyatga ega. O'zini anglash uchun muhim bo'lgan axloq, odob-axloq, tabiat va jamiyatga munosabat orqali jismoniy va ma'naviy poklanishni o'rgatadi.

**Kalit so'zlar:** tasavvuf, ta'limot, retrospekt, tahlil, asos, tadqiqot, tarix, manba, ijtimoiy, siyosiy, fan, madaniyat, Islom.

## THE ATTITUDE OF MIRZO ULUGBEK'S TOWARDS TO THE PHILOSOPHY

Annotation

The article provides a retrospective analysis of the socio-political, philosophical and scientific views of the thinker Mirzo Ulugbek in the Muslim world. Based on historical sources, his contribution to the spread of Sufism in the Timurid state is analyzed. Mirzo Ulugbek was a great scholar of Islam and having a great knowledge of the history of science and holds a council with the religious and secular scholars of his madrasa and concludes that there is no contradiction to Islam in the religious and philosophical teachings of Sufism. As well as if the common attitude towards to Islam in the states of Amir Temur and Mirzo Ulugbeks' dynasties who has investigate of historical sources has led to the ancient and modern researches it is known to these figures of Sufism doctrine.

**Key words:** Sufism, doctrine, retrospective, analysis, foundation, research, history, source, social, political, science, culture, Islam.

Суфизм является одним из важнейших явлений религиозно-философской науки, по достоинству от эстетики, он привел в общественно-политическую и духовную жизнь и оказал большое влияние на развитие науки, культуры и литературы, на определение способности мышления и достоинства эстетики в учении ислама.

Признавая высокую роль ислама в физической и духовной жизни человека, суфизм не был единственным способом отношения человека к окружающему миру и себе подобным в религиозном мировоззрении, а также имел большое значение исламского учения. Учит физическому и духовному очищению через нравы, манеры, отношение к природе и обществу, которые важны в самореализации.

Учение суфизма оказало огромное влияние на духовное развитие общества, а наиболее важными периодами суфийского учения в духовном развитии общества, понимании человеческой идентичности являются 13 и 14 века, когда Шейх Сухраварди (ученый, основавший «Ишрак Хикмат» в исламской философии Шейх Шахабуддин Сухраварди родился в 549 году хиджры в деревне Сухравард, расположенной недалеко от Зенджана), такие мыслители, как Наджмуддин Кубро, поэты, такие как Фаридуддин Аттар, Ахмед Яссави, Джалауддин Руми расширили сферу суфийского знания и обогатили его с философией и мудростью.

Хорошо образованные сохранили мир духовного развития. Быть совершенным человеком – одно из самых понятий восточной философии, выражающее понимание отношения членов общества друг к другу и того, как они выполняют свои обязанности перед обществом.

Французский востоковед Терри Зарконе пишет по этому поводу следующее: «Суфии, в отличие от большинства ученых, с пониманием относятся к идеям обновления, и готовы к тяжелой работе, не смешивая обязательства, налагаемые исламскими верованиями, с принципами современной цивилизации» [Зарконе. 1998].

Положительную роль в развитии литературы и науки в этот период сыграл суфизм, когда Амир Темура и Тимуриды взяли на себя продолжение научной и практической деятельности мыслителей эпохи Возрождения, упомянутых выше великих ученых-мистиков и поэтов, и получил широкое признание широкой публикой. «Суфизм, в том числе и накшбандизм, был идеологическим фактором подъема культуры в период Амира Темура и Тимуридов (Мирзо Улугбека). духовной жизни страны, но и во внутривосточной жизни государства путем частого отстаивания интересов культурных людей и развития духовности» [Хайруллаев и др. 1996], сказал академик М. Если это подчеркивает М. Хайруллаева, значение суфизма в развитии духовно-религиозной мысли этого периода Эльяр

Каримов подчеркивает следующим образом: во-первых, в укреплении общественно-политического и экономического положения, и их деятельность переместилась в высшую сферу жизни общества. жизнь; во-вторых, суфизм появился как предвестник прекрасного возрождения, а расцвет среднеазиатского суфизма при династии Тимуридов, в 15 веке. [Каримов. 1996].

В целом, это приводит к тому, что анализ суфизма является хорошим способом исследования того, что Мирзо Улугбек внес большой вклад в наше духовное наследие, а также великий член династии Тимуридов, мудрость религиозных и научных знаний является важной темой освежения. .

М.М. Хайруллаев и М. Хакбердиев утверждают: «Как наука логика имеет универсальный характер, так и процесс обоснования мнения является неотъемлемым признаком общего мышления, независимо от того, кто это, в какое время и в каком обществе находится». Поскольку это продукт человеческого мышления, на процесс рассуждения могут влиять различные факторы.

Потому что человек, живущий в определенном обществе, в духовно-идеологической, национальной среде, в социальном состоянии психического состояния. [Хайруллаев.1993] С этой точки зрения имеется достаточно свидетельств из новейших источников и научных трудов, чтобы определить отношение великого мыслителя, ученого-энциклопедиста Мирзо Улугбека к учению суфиев, достигших своего расцвета в XIV в. -XV вв. Для того чтобы быть уверенным в истинности высказываемых мнений, надо прежде всего соблюдать закон формальной логики, гласящий, что всякое истинное мнение должно иметь в процессе мышления достаточное основание, т. е. всякое мнение, суждение, и суждение должно быть оправдано с помощью доказанного мнения. Именно поэтому для получения новых сведений по интересующей нас проблеме мы обращаемся к источникам, относящимся к тимуридскому периоду, рукописной и печатной литературе.

Если признать, что суфизм возник в основе ислама и развил свое учение на основе Корана и хадисов, то на него также оказали влияние доисламские верования и другие религии. Хусейн Вайз Кошифи, великий мыслитель Востока, основатель ордена молодежи, пишет следующую информативную: «...оказывается, что слово «мистифизм» существовало еще до ислама. Оно упоминается в книге «Унсул Суфия» о том, что первым человеком, получившим имя "Суфия", был Шис, один из детей Адама. Его одежда сделана из зеленой шерсти (шерсть - шерстяная ткань) и после Шиса тех, кто носит шерстяную одежду, называют "суфиями" [Турар. 1993].

В первой половине 20 века великий шейх Моваруннахра Махдуми Азам проповедовал и советовал среди кочевого населения на турецком языке «Улус коче байыр (байгир), дервиш киче байир», а среди городских и сельских жителей персидскими словами, « истинный суфизм чистит хлопок» [Велиди. 1947].

Что касается происхождения слова «суфий», Осман Турар, преподающий суфизм в университете Арзирум в Турции, приводит следующее свидетельство своего соотечественника Исмаила Хакика Измирли, что оно происходит от греческого слова «софос-софия», что означает «мудрость». (философия), до перевода греческих произведений и распространения философии среди мусульман. Абу Хашим умер в 150 г. хиджры - 767 г. н.э. [Турар. 1999]. Вышеупомянутый источник приводит следующий аргумент, основанный на произведении Абдурахмана Джами «Нафахотуль-унс»: первым человеком, известным под прозвищем «Суфий», был Абу Хашим Ас Суфи из Куфы (умер в 767 г.). В истории суфизма первая такья-ханака была построена христианским эмиром для Абу Хашима в городе Рамла [Турар. 1999].

Усман Турар продолжает свое мнение и пишет, что слово суфий происходит от слова «суф», означающего шерсть, шерсть, а ношение одежды из бесцветной грубой шерсти в те времена было признаком покаяния в грехах.

Согласно сообщению Анаса ибн Малика, «Пророк, мир ему и благословение, обычно откликался на зов человека, ездил верхом на осле и носил шерстяную одежду. Суфии также носили шерстяную одежду, так как это была одежда пророков. и символ тавазе (скромности). Белая шерстяная одежда была принята суфиями в качестве официальной одежды с 3-го века хиджры [Турар. 1999].

Проповедник Кошифи пишет, что первым человеком, который носил хирку, был Хазрат Адам, и цель и первоначальное значение ее заключаются в том, что хирка - это знакомое одеяние. И в то же время в описании цветов кирджи суфиев пишут следующее, что цвета ее разные, и каждый из них относится к определенному состоянию: «Если спросят, к какой категории относится белый цвет, ответьте, что белый цвет - цвет дня, и язык - язык ясной общины, и грудь у них мощная, чистая от грязи и пыли. пример дня всем прояснит».

При этом автор описывает хирки зеленого и землистого цвета, описывая их в описании ткани, из которой они изготовлены, первая - из шерсти, вторая - из хлопка, третья - из войлока, а четвертый из кожи. он пишет о нравах поминовения духов прошлых предков и предков вместе с введением условий ношения, отправления такбира и анализа. Известный турецкий ученый-мистик Усман Турар заявил, что хирка — это одежда, которую носят люди тариката, а традиция ношения хирки восходит к Хазрату Ибрагиму.

Рассказывают, что когда Хазрат Ибрагим был брошен в огонь, Гавриил принес с небес шелковую рубашку и надел ее на него, и Хазрат Ибрагим спасся от огня благодаря его благословению. Он сохранил эту рубашку и носил ее, когда хотел принести жертву Хазрату Исмаилу. Эта рубашка пришла от Хазрата Исмаила к Хазрату Исхаку, от него к Якубу, а от него к Юсуфу, мир ему. Секрет этой одежды суфии видели в хирке и придавали ей духовное значение», — пишет он [Кошифий. 1999].

Анализ вышеупомянутых источников показывает, что вместе с различными цветами туники или хирки следует, что ткани этих одежд сделаны из шерсти, хлопка, кожи и шелка. Поэтому в каждый период люди религиозного ордена носили одежду разных цветов, сотканную из вышеперечисленных тканей, с точки зрения необходимости идти с намерением убить эго и реформировать душу.

Мирзо Улугбек, мудрец мирских и религиозных знаний из династии Тимуридов, подобно своему деду Амиру Темуру и другим мыслителям своего времени, следовал законам Ислама и развивал его в своей династии. Об этом мы можем узнать из отношения Улугбека к хуруфизму, который является шиитской сектой и выступает против суннитской позиции.

В литературе, изданной в более поздние времена, отражено, что Мирзо Улугбек находился в определенных отношениях с религиозно-философскими учениями Хуруфи.

Говорят, что он возник как протест против Тимуридов. На самом деле корень хуруфия связан с учениями с древних времен. Нашу цель интересуют причины, по которым Мирза Улугбек связался с хуруфитами и защитил их.

На наш взгляд, борьба против монгольского произвола и, во-вторых, то, что Иран до этого времени не был самостоятельной страной, а одна его сторона, то есть государство джалаиридов, находилась в Азербайджане. и он заинтригован этой идеей.

В доказательство этого мнения азербайджанский ученый и философ З.А. Кулизада в своем трактате «Мировоззрение Касими Анвара» под знаменем хуруфийского ислама, является средством борьбы для народов, не связанных с исламом, а также его влияние в философской поэзии Моваруннахра на пропаганду мусульманского Востока, основанную по историческим источникам и рукописям. доказывает это. Например, историческими рукописями о распространении хуруфии в Самарканде являются «Хусейн аль-Йори», «Нома аз писари Фазлуллах Хуруфи» и «Шамсиддин Мухаммад ибн

Абдурахман Сахави, Шамсиддин Мухаммад, Аль-зуу-аль-Ломеу махли аль -Карни аль-Тасим, Аль-Каир" на основании отчетов.

В одном из таких трактатов, написанном Шамсиддином Мухаммадом ибн Абдурахманом Сахави, «Яркие огни среди людей в IX веке», описываются заслуги Фазлуллаха Насими, основателя хуруфии, на 174 страницах в Самарканде, в руках было оружие люди слова, то есть священники и светские правители

отмечается, что правящие классы обсуждали с ним пути увеличения влияния ислама в народе и одновременно укрепления своей власти, а в дальнейшем эти идеи обсуждались и отстаивались его детьми с народом Калама. В то же время отношение Мирзо Улугбека к этому философскому течению было оценено его отцом Шахрухом, и мнение о том, что эта секта отравляет не только Мирзо Улугбека, но и чигатайцев и самаркандцев вместе с не-арабского народа [Турар.1999].

Потому что, когда в Герате был убит Шахрух, отец Мирзы Улугбека, их представители были отправлены в Самарканд к Улугбеку, утверждая, что убийство было совершено хуруфитами.

Мирза Улугбек обещает своему отцу собрать в Самарканде богословов и ученых для проверки правильности учения Хуруфии с точки зрения Ислама. Мабодо заявляет, что если это учение противоречит исламу, то он собственноручно казнит еретиков [Куллизаде. 1976].

Великий ученый, обладающий глубоким знанием истории науки и религии, провел совет с религиозными и светскими учеными своего медресе и пришел к выводу, что это религиозно-философское учение, т.е.

Хуруфизм не имеет антиисламских идей. Шахрух, очень расстроенный этим, пришел к мнению, что эта теория пагубно подействовала не только на Мирзу Улугбека, но и на самаркандцев и отравила их сознание. Из того периода известно, что Хуруфия оказала значительное влияние на учение суфиев Мовароуннахра до мутазилия.

#### ЛИТЕРАТУРА

1. Therry Zarcon. "Kufi movement: Kearch for Identity and Iclamic Reurgence", "Central Akia Emerging New Order, Har-Anand Publicationk". Нью-Дехли, 1995 йил, 65-бет; Фахриддин Низом. Янгиланиш анъанаси. – «Тафаккур» журналы, 3 – 1998 й. 7-бет.
2. Хайруллаев М.М. Амир Темур ва темурийлар даврида маданият гуллаб яшнашининг асосий омиллари. – «Амир Темур ва унинг жаҳон тарихидаги ўрни» мавзuidaги Халқаро конференция тезислари. Тошкент: «Ўзбекистон», 1996 й., 52-бет.
3. Каримов Э. Темур ва темурийлар даврида маънавий, диний тафаккурнинг ривожланиши, - «Амир Темур ва унинг жаҳон тарихидаги ўрни» мавзuidaги халқаро конференция тезислари. Тошкент: «Ўзбекистон», 1996й. 76-бет.
4. Хайруллаев М.М., М.Ҳақбердиев. Мантик. Тошкент: «Ўқитувчи», 1993й. 261-бет.
5. Усмон Турар Тасаввуф тарихи. Турк тилидан Нодирхон Дадахон таржимаси. Тошкент: «Истиқлол», 1999 й. 22-бет.
6. Zeki Velidi Togan. Bugunki Türkili (Türkistan) ve yakim tarihi. (Бугунги Туркистон ва унинг яқин тарихи) Istanbul. 1947. Cilt 1: Bati ve Kuzey Türkistan. XII, 696 s., 2 harita, 1 var. ilave. - (Türkili (Türkistan) Bilik. № 2). S.113.
7. Усмон Турар. Тасаввуф тарихи. Турк тилидан Нодирхон Дадахон таржимаси. Тошкент: «Истиқлол», 1999 й. 49-бет.
8. Ўша асар. 22-бет.
9. Усмон Турар Тасаввуф тарихи. «Истиқлол», 1999, 101-бет.
10. Ҳусайн Воиз Кошифий. Фугувватномаи султоний ёхуд жавонмардлик тариқати. Форс-тожик тилидан Н.Комилов таржимаси. Тошкент: А.Қодирий номидаги халқ мероси нашриёти. 1994, 43-45 бетлар.
11. Усмон Турар. Тасаввуф тарихи. Тошкент: «Истиқлол», 1999, 101-бет.Кули-Заде З. Мировоззрение Касима Анвара. Баку: Элм. 1976. с. 19.
12. Кули-Заде З. Мировоззрение Касима Анвара. Баку: Элм. 1976. с. 23.